



اللَّهُمَّ سَمِعَ أَوْنِ بِمُشَاتِلِ الْأَنْبِيَاءِ

بِفَضْلِ خَلْقِ سَمَوَاتٍ وَارْضِينَ لَكَ كُلَّ وَاعِلِينَ سَالَةِ شَمْسٍ لَمْ تَقْبَلْ بِطَبَقِ الْأَرْضِينَ بِهَرَمٍ وَخَاسِئَةٍ



بِقِيَامِ الْعَالَمِينَ بِفَضْلِ خَلْقِ سَمَوَاتٍ وَارْضِينَ لَكَ كُلَّ وَاعِلِينَ سَالَةِ شَمْسٍ لَمْ تَقْبَلْ بِطَبَقِ الْأَرْضِينَ بِهَرَمٍ وَخَاسِئَةٍ

بِقِيَامِ الْعَالَمِينَ بِفَضْلِ خَلْقِ سَمَوَاتٍ وَارْضِينَ لَكَ كُلَّ وَاعِلِينَ سَالَةِ شَمْسٍ لَمْ تَقْبَلْ بِطَبَقِ الْأَرْضِينَ بِهَرَمٍ وَخَاسِئَةٍ





[illegible]

و اوله سیر ارضین فی کل ارض ادم کا دم کا ونوح کنو حکم و ابراهیم کا ابراهیم عیسی عیسی کنیکر قال البیہقی سنہ صیحہ الامان  
شاذ بمرآة ائمتی ارسطو علی لایبی در نشو وین ہیہقی کی تصحیح کو نقل کر کے سکوت کیا عبارت و کی ہر اخرج ابن ابی عامر  
والی صیحہ البیہقی فی شعب الایمان و فی کتاب الاسماء و الصفات من طریق ابی الصمغی عن ابن عباس بن مرثد  
کل ارض نبی کنیکر و ادم کا دم کا ونوح کنو حکم و ابراهیم کا ابراهیم عیسی عیسی کنیکر قال البیہقی سنہ صیحہ الامان  
لابی الصمغی مثالی علیہ الثمت اور سند رک حاکم بن یحییٰ بن احمد بن یعقوب الشافعی صنفنا سید بن  
غنام حدیثنا علی بن جابر حدیثنا شیک عن عطاء بن ابی السرح عن ابی الصمغی عن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ و ان الارض شمس فی سبع  
ارضین فی کل ارض نبی کنیکر و ادم کا دم کا ونوح کنو حکم و ابراهیم کا ابراهیم عیسی عیسی کنیکر حدیثنا صیحہ الامان ائمتی ارسطو علی  
اس طریق پر حکم حسن کی دیا خاتمہ بدلیل شامی لکھا مہر جان بن ابی بکر بن عیسیٰ حدیثنا شامی لکھتے ہیں قال بخیر اللہ  
اسناد حسن ائمتی و وسر طریق عن شعبہ بن عمرو بن مرثد عن ابی الصمغی عن ابن عباس حدیثنا شامی لکھتے ہیں اخرج ابی جابر کے  
حکم صحت کیا عبارت و کی ہر حدیثنا علیہ الثمت ابراهیم بن الحسین حدیثنا ادم حدیثنا شعبہ بن عمرو بن مرثد عن ابی جابر  
عن ابن عباس قال فی کل ارض بخیر ابراهیم حدیثنا علی شطر البخاری و سطر ائمتی ارسطو علی لایبی در نشو وین ہیہقی کی تصحیح کو نقل کر کے سکوت کیا عبارت و کی ہر اخرج ابن ابی عامر  
شامی لکھتے ہیں قال بخیر اللہ صیحہ الامان ائمتی ارسطو علی لایبی در نشو وین ہیہقی کی تصحیح کو نقل کر کے سکوت کیا عبارت و کی ہر اخرج ابن ابی عامر  
ابن حجر سیوطی شامی لکھتے ہیں شکی کی وثاقت ثابت ہوئی اور قابل ہندو سچو میں دیا لکھتے ہیں قال بخیر اللہ صیحہ الامان ائمتی ارسطو علی  
منجملہ و اذ اسل شکر عطاء بن السائب بن ابی اوزی و محمد بن زید عند طین شامی لکھا مہر جان بن ابی بکر بن عیسیٰ حدیثنا شامی لکھتے ہیں اخرج ابی جابر کے  
احتجاج میں قول محدثین کو تردید کا قاعدہ قرار دیا کہ جو شیخ منقطع ہو جائے لیکن سبب کسب نہ ہو کہ اس کی منقطع ہو  
واقع ہو جائے و اس کی تلافی نہ ہو تبہن جنہوں نے حالت انقطاع میں لکھا کیا ہو قبول نہیں اور جو تلافی قبل حالت انقطاع  
ہوں اذ کی وہ تین قبول ہیں جیسا کہ شروع فیہ خبرہ میں نے شرح بسط ذکرہ اور ماہرین نے میں عطاء بن ابی جابر  
ہو اور عطاء کو تلافی نہ مقبول ہو جو اس تلافی عطاء کا کیا ضرر کر گیا تا خط مدلولہ العظمیٰ منہ ذی کتابہ نہ تین  
لکھتے ہیں عطاء بن السائب الثقفی قال احببۃ و صاحب الحسن مع منہ دیکھا کان صحابہ و مع منہ دیکھا کان صحابہ و مع منہ دیکھا کان صحابہ  
شعبہ و اکثر و حماد بن یحییٰ بن جابر ائمتی ارسطو علی لایبی در نشو وین ہیہقی کی تصحیح کو نقل کر کے سکوت کیا عبارت و کی ہر اخرج ابن ابی عامر  
شعبہ ہو و کی یہی میں لکھا کہ عطاء کی سبب تلافی حالت انقطاع کو میں نے مسلمانان و غیر مسلمانان و غیر شیعہ و شریک مسلمانان ائمتی ارسطو علی  
میں لکھا ہے قال صحی بن مرثد مع منہ دیکھا کان صحابہ و مع منہ دیکھا کان صحابہ و مع منہ دیکھا کان صحابہ  
یہی کی عبارت کو تصحیح کر کے اور سطر ائمتی ارسطو علی لایبی در نشو وین ہیہقی کی تصحیح کو نقل کر کے سکوت کیا عبارت و کی ہر اخرج ابن ابی عامر  
زیر زائدہ و حماد بن یحییٰ بن جابر ائمتی ارسطو علی لایبی در نشو وین ہیہقی کی تصحیح کو نقل کر کے سکوت کیا عبارت و کی ہر اخرج ابن ابی عامر  
کی ہر اذ اگر کسی کی یاد ہو کہ شریک تلافی عطاء بشعہ میں ہو نہیں تو یہی کوہ فیض میں اس کو شامی لکھتے ہیں اخرج ابی جابر کے  
سند ابن جریر وغیرہ موجود ہو اور سبب کثرت طرق کو روایت کو قوت ہو جاتی ہے قال البعض لہد عائشہ بن ابی بکر







[illegible]



قطعه کا پیرسین عموم مخصوص مقید ساتھ کسی مان یا مکان کے ہر یا نہیں بر تقدیر اول اس کو ثابت کرنا چاہیے اور  
 ثانی اجمال بقدر خواہش کا بل ہوگا کیونکہ وجود خواہش یا نہ انداختہ ت میں ہوگا یا بعد اسکے قابل اس کو صحت اول و  
 ثانی صریح باطل ہو سیکے اس صورت میں وہ جملہ افراد مرسل الہیم کہ ہوگی نہ رسول اس خاتم المرسل ہونا کا اور  
 ثالث ہی باطل ہو سوسلئے کہ خواہش مفروضہ ہوتی اور افراد البینین ہوگی نہ خاتم اقول صورت ثالث کا باطل  
 کی کوئی وجہ نہیں اور نہ ازل ہونا افراد البینین میں ضروری خاتم ہوگی نہیں ہوسلئے کہ خاتم حقیقہ کا خاتم اضافی اور  
 بہ نسبت انبیاء یا غیر طبقہ اور وجود او کا جب ہمار خاتم پر سابق ہوگا تو اس کی خاتمت انانیہ میں کہ نہ سادہ ہوگا  
**قال البعض** خاتم ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حقیقہ ہو یا اعتبار تقدیر انانیہ ثابت کرنا چاہیے اور  
 وجود و خواہش حقیقی کا علی سبیل الاجتماع عقلاً و نقلاً محال ہی ہر عاقل حالت پر کہ اول خاتم حقیقہ سلسلہ نبوت کا بلکہ ہر  
 سلسلہ منتظر کا ایک ہی ہوگا **اقول** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بہ نسبت جملہ انبیاء جملہ طبقہ اور دولت  
 آپ کی عام ہے اور خواہش طبقات باقیہ کا خاتم ہونا اضافی ہے و خواہش حقیقہ کو مجمع ہوگا کون فائل پر تفصیل معلوم ہے  
 کہ تقدیر خاتمہ کی چند صورتیں ہیں ایک خاتم حقیقی علی سبیل الماطن کا متعدد ہونا علی سبیل الاجتماع یہ صورت محال ہے  
 عقلاً اور خصوصاً ہی اسکے استحالة پر قائم ہیں اور کوئی اسکے از کا قائل نہیں دوسرے  
 خاتم اضافی کا متعدد ہونا اس مرتبہ کے جو ان میں شہد نہیں تھے تو اس سے سبب کہ ایک اضافی ہوا اور ایک حقیقی  
 یہ صورت ہی جائز بلکہ ایسی قدیم ہی واقع ہو سوسلئے کہ حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام خاتم انبیاء بنی ہاشم  
 ہو کر اور حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام خاتم حقیقی جمیع انبیاء ہو گیا یہ امر میں جو کہا اس جہنا چاہیے کہ تقدیر خواہش  
 بحسب وطبقت ہی نہیں لازم کہ خاتم حقیقی ہوں نا اس کو کہ ان کہ یہ عقلاً و نقلاً تنوی و یا جاو اور نہ لازم کہ  
 سلسلہ اضافی ہوں نا لازم کہ خاتم نبوت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اضافی ہو ہو باطل بلکہ صورت ثالث  
 بہر حال صحیح ہے نہ علی علیہ السلام علی کہ سلسلہ حقیقی جملہ انبیاء جملہ طبقات کے ہیں اور ہر طبقہ خاتمہ کے آخر خاتم  
 اضافی نہ ہے نیز انہی طبقہ کے ہوں جیسا کہ اس طبقہ میں حضرت عیسیٰ کی نسبت خاتم الانبیاء کو روایت ہوئی ہوگا  
 اس مرتبہ کے بعد ہی مفروضہ خواہش کو کہ جملہ بنی کینیکہ کو مستفاد ہی باطل کہنا خلاف اہل علماء ہے اور زیادہ تفصیل اس مرتبہ کے  
 ختمیت پر ۱۴۱۲ ذریعہ **قال البعض** قول اربعہ اس کا کسی کو ہی باخود ہی اس وجہ کہ ابن عباس فائل ہیں  
 اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء پر ترجیح دی ہوگی اور اس قول سے ان کو خلاف اہل علم کا جواب  
 ہوتا ہے **اقول** صحاح و تفسیر کی یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ "اس میں جو اختلاف کرتی تھی سب سے جلد سے ہر دو طبقہ کے  
 اور جن میں اس میں خاتم نبوت ہی باقیہ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علیہ السلام اندک کرتی توشل اور سب کے جیسا کہ اس  
 وغیرہ میں صریح ہے بلکہ ابولہار کو جیسا کہ دیوطی نے اپنے رسالہ بزوغ الملل فی اخصال الوجہیہ نے نقل کیا ہے صریح  
 کی ہو اور شل عمر بن عباس و ابن جبرہ وغیرہ جیسا کہ سخاوی فتح المینش شرح الفیتہ الحدیث میں لکھتی ہیں تقدیر سہ







هو کتی چه که ایک یک فم طریقه من هو تفصیل الایمال کی یہ کہ اثر مذکور بانفاط مغلط حضرت عبداللہ بن عباس  
 سے وارد ہے ایک تو روایت ابن جریر طبری مفسر من شعبۂ عن عمرو بن ہشام عن الضحیٰ بن ابی بن قال فی کل کلام  
 مثل ابراہیم وغیرہ علی الاض من الملق قال ابن حجر کذا لغوی مختصر او پسند و تصحیح اور لفظ نحو علی الاض سے معلوم  
 ہوتا ہے کہ طریقتہ زمین پر ہیں والنسب و اب وغیرہ موجود ہیں جیسا کہ اس عالم میں ہنذا حضرت حبیب جعبات  
 بدائع الدیور وغیرہ شہادت کرتی ہیں کہ مخلوقات طبقات باقیہ ان مخلوقات کہ متصف من زمین پر وہ بظاہر مخالف اشار  
 کو یہ **اقول** بلایع الدیور وغیرہ میں سگان طبقات سابقہ کا انحصار ان اقوام میں ہنذا ذکر کیا ہے زمین کیلئے  
 تاخا الفت ساتھ اس اثر کو لازم آویز **قال** دوسری روایت حاکم اور بیہقی کی اور کیا بیہقی نے ہنذا واسطی جمع ہے  
 مگر بغایت شاذ ہے اس اثر بقاعدہ اہل فن حدیث کو قابل احتجاج نہیں جبکہ وجہ اول یہ کہ حدیث مذکور حسن  
 مجیب و قلیل راہ یعنی ابن حجر سیوطی کہ شاذ ہے اور حدیث شاذ لائق احتجاج نہیں ابن ابی شیف ظالمہ صلی  
 اصول حدیث میں لکھتے ہیں الشاذ ہل یسأل الایمال واحد شذیہ فی ثقتہ لغیر ثقتہ نماکان من ثقتہ فترک  
 واماکان من ثقتہ فیتوقف ذیہ لایصح بہ **اقول** اگر مراد یہ ہے کہ بعض افراد حدیث شاذ کی قابل احتجاج نہیں ہے مگر  
 سفر نہیں کیونکہ حدیث مذکور بعض گیس ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ ہر شاذ قابل احتجاج نہیں تو غلط اور مخالف تفسیر  
 اصول حدیث کو یہ محدثین فقیر کے اسل کی کرتے ہیں کہ شاذ کہہ فی مقبول ہے اور کہی مروود تفصیل اسکی جیسا کہ  
 ابن الصلاح میں صح ہے یہ کہ جب کوئی راوی متفرد ہو ساتھ کسی حدیث کی پس اگر روایت اسکی مخالف ہو دوسری  
 احتفاظ اور وقت کہ اس میں وہ شاذ مروود ہوگی اور اگر مخالفت نہ ہو مگر متفرد ہو پس اگر متفرد ہی نفسہ  
 ثقتہ عدل ہو رہا ہو اسکی مقبول اور شاذ بھی ہوگی اور اگر مرتبہ واقعہ حسن میں ہو حدیث اسکی شاذ حسن کی اور اگر درست  
 رواہ صحیح ہو پس بعد ہوتو میں شاذ مذکور ہوگا اور حضرت متفرد ہو تو ثقتہ شاذ اور اگر کمال ابن ابی شیف لکھا کہ اسکی ثقتہ  
 یہ کہ غیر یثبات شاذ کو قلیل مقبول ہے مگر باقیہ میں کہ نزدیک خدش ہو کہ اسکی ثقتہ پھر لازم ہے کہ متفرد ثقات کی مقبول  
 نہون حال انکہ صحاح ستہ میں بہت افراد ثقات ہیں کہ وہ اگر مسند میں حافظ زین الدین اقی شریعہ  
 میں لکھتے ہیں مختلف اہل العلم بالیث فی صدقہ الیث الشاذ فقال الشافعی لیس شاذ ان سے واثقہ مالا پر و غیرہ  
 الشاذ ان سے واثقہ حدیث یا مخالف مار و الناس طے و اعلیٰ عدیل عن حاجۃ من اہل الحجاز و نحو ذہا و قال ابی حاتم  
 الذی یتفرق برفقہ من الثقات لیس اصل من تابعہ لک الثقتہ فامریہ طامی کہ فی الثقتہ الناس من اہل البعلی علی الذی  
 حضا الیث ان الشاذ لیس الایمال واحد شذیہ لک ثقتہ لکان غیر ثقتہ نماکان من ثقتہ فترک لایقبل ان کا  
 من ثقتہ فیتوقف ذیہ لایصح بہ طامی الذی ان شاذ و ثقتہ و ثقتہ طامی الذی ان شاذ و ثقتہ و ثقتہ طامی الذی ان شاذ و ثقتہ  
 با و ان الثقات صحیحہ فقال ابن الصلاح اما ما حکم الشافعی علیہ لای شاذ و فلا اشکال فی ہنذا شاذ غیر مقبول اما ما حکمنا  
 عن غیرہ فلیسک بما یتفرد بہ عدل الضابط اما فی حدیث اما الاعمال لیلیات و اوضح من لک فی ذلک بیت بن





[illegible]

یعنی الباقی و محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن علی بن اخطا طهران بن فخر کیا اور ارباب کشف کو نزدیک ہی حدیث صحیح صوابی و غیر صحیح معلوم شرح مشنوی سہلان روی بن دشتراوی بن کتبے بن مراد اراضی سده و سده است کہ کشف و کبر و ارباب کتب و غیر ذلک کرده اند و این مض مخلوق است از قدرت رب تعالی که باقی ماندہ از زمین کہ آدم از ان مخلوق شدہ و درین مض علی پیدا کردہ اسد شکار بر سوا یابی از این مین منقل است کہ در این مثل این مخلوق است تا اینکه مثل این بر شخ اگر گفته کہ این روایت مخلوق بنوع اہل کشف استی قال **تحتویہ** کہ تواتر اس ترک جو او کی سند میں ہو شند و از او حدیث نہ تابعست و در یہ جاتی ہر او حدیث مذکور نہ ہو چاہے ہی اقوال **معنی** منکر مطلقاً و در زمین ہو بلکہ بعض منکر حسن ہر او بعض صحیح و بعض مرد و وجہ کہ مقدمہ اہل اصلاح میں ہر اصول و ذیلہ تفصیل الذی میناء افغانی شرح الشاذلی **قال** پانچویں یہ کہ صحیح اسناد حدیث صحیح متن حدیث لازم نہیں کی کیونکہ اکثر البیضا حدیث میں کہ اسناد صحیح میں اور اسکو متن پر شذوذ یا علت افغ کہ صحیح حدیث صحیح یا مع ہر او یا اثر بی باعث شذوذ و عدم متابعت کی سیطرہ چہ ہر اسیل سطلہ قسطلانی فی شرح صحیح بخاری میں لکھا ہے فیضیہ لا یلازم من صحیح الاسناد و الحق لکن ہر موقوف عند اہل الشان نقد صحیح الا و کیوں فی المتن شذوذ و از او علت نقیض فی صحت و شذوذ الا اثبت بالوریث الضعیف و قال فی البیانہ ہر موقوف ان صح نقد علی ان میں اس از حدیث البیضا لکھا ہے و در سطرہ سخاوی مقاصد میں لکھا ہے حدیث الاضواء صحیح فی کل این من الحلق مثل فی نہدشتی دیکم و دیکم و ابویکم کہ ہر موقوف ان صح نقد میں اس میں علی نہ اخذہ البیضا لکھا ہے و قال بنی البیضا محاکمہ فی التوراة و اخذہ من علماء شروہ شاذلی کما فی شرح الخبثہ و ذلک و امثالہ از المخرج معصوم و صحیح سند البیانہ مذکور و ود علی قائلہ پس لفظ مثل فی الاثبت بالوریث الضعیف و لفظ بذان صح ہر موقوف اسے اور موقوف چہ کہ سخاوی و قسطلانی و مواجہہ بیاحت اس بیکہ فائز نہیں اقوال **معنی** ہر حدیث صحیح کلام ہر او **اول** یہ کہ حدیث اسناد صحیح متن کو مستند نہیں بلکہ صحیح اسناد صحیح متن لازم نہیں مگر جباً لفظ مستند ایک حدیث کو صحیح اسناد و کہندہ و از زمین کی فی علت بیان نہ کر کہ لفظ ہر اس صحیح متن لکھا ہے و این اصلاح صحیح کرتے ہیں غیلان الحنفیہ العتہ شہود انما انصر علی قولہ **معنی** اسناد و لم نہ کر علتہ و لم یقلع فیہ لفظا ہر نہ لکھا ہے صحیح فی نفسان ان العلم والقاصد للاصل استی او جافط عراقی شرح الفیہم بعد اہل اسلام کہ کتبے بن علت کہ لکھا ہے ان خط علی قولہ اسناد و لم یقبل بضعف موقوفیضا حکمہ لا الجسجس او اثر شہنازع فیہم حکمہ صحیح اسناد و بقصد کیا او لفظ و من ابو عبد الله ذہبی کہ اعماد او خطا راب بن خفیہ بن ابی نعیم حاکم نے نقل ہیں ان کو کلام کہ قبول اس میں نہیں سند اس میں ہر موقوف بل علی اس میں صحت متن ہر موقوف و ہم یہ کہ ہر موقوف ہی کہ صحیح کیا او بطور اسناد لکھا کہ شذوذ و کیوں کہ وہ جیسا کہ نہ دقتی او سوطی و ابن حجر عسقلانی انہی تضایف میں نقل کرتے ہیں قال البیہقی ہر موقوف و لکن شاذلی بقولہ انما لکھا ہے و تا ابو علیہ لکھا ہے شذوذ و صحت حدیث میں قاصد نہیں اس سطرہ کہ اس مقام ہر شذوذ و ذہبی نے لفظہ ہر موقوف بطور موقوف را ابو نعیم حدیث میں ہر موقوف شذوذ و موقوف ہر موقوفی غایۃ توافیق راجع ہر موقوف سطرہ نزدیک لکھا کہ شذوذ و موقوف





[illegible]



[illegible]









